



# ПРЕПОДОБНЫЙ АФАНАСИЙ СЕРПУХОВСКОЙ

*(25 сентября)*





Преподобный Афанасий Серпуховской, в миру Андрей, родился в Обонежской Пятине **в семье священника Авксентия** и его супруги Марии. С молодости склонный к молитвенному самоуглублению и отвержению от мира, он **искал достойного наставника в иноческом делании.**

В это время слава о подвигах преподобного аввы **Сергия Радонежского** распространилась уже по всей Руси. Обитель Живоначальной Троицы на Маковце сделалась для всех светильником и образцом монастырского устройства. Здесь в иноческом общежитии преодолевалась "ненавистная рознь мира сего", созидалось **единство духа в союзе любви по образу Самой Божественной Троицы.** К авве Сергию, к Троице на Маковце, и направил свои стопы в поисках духовного совершенства юноша Андрей из дальних новгородских пределов.

Нареченный в иночестве Афанасий, в честь святого Афанасия Великого, ученика и описателя жития аввы Антония Великого, начальника египетского монашества, авва Афанасий **стал достойным учеником великого игумена Сергия**, отца и учителя русского монашества.

Ученики преподобного Сергия, кроме обычных иноческих послушаний, получали благословение святого аввы на особенные церковные служения: книгописание, иконопись, храмостроительство. Это было подлинное воцерковление жизни, внесение в нее всей церковной красоты и поэзии, литургическое преображение Божьего мира. Излюбленным **послушанием**, которое возложил на себя авва Афанасий, было **книгописание.** Святые книги ставились отцами наравне со святыми иконами, как важнейший вещественный носитель церковной идеи, богословия и литургического творчества. Школа преподобного Сергия, открывшая Русской и Вселенской Церкви целые области богословского опытного ведения о Святой Троице, особенно тесно связана с расцветом церковной книжности, с необходимостью взаимного обогащения Русской Церкви творениями Церкви Византийской, а богословов Византии - глубоким духовным опытом русских подвижников.



В **1374** году, когда **князь Серпуховской Владимир Андреевич Храбрый**, сподвижник Дмитрия Донского, обратился к Преподобному Сергию с просьбой **основать монастырь в его вотчине**, авва Сергий пришел в Серпухов со своим любимым учеником Афанасием и, заложив **монастырь Зачатия**



**Пресвятой Богородицы**, благословил преподобного Афанасия быть его строителем, а затем игуменом.

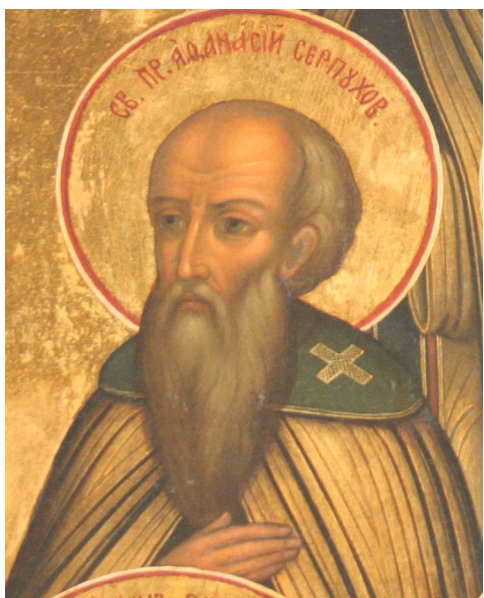
Обитель святого Афанасия была воздвигнута **возле города Серпухова, на высоком берегу реки Нары**. Ее называли поэтому "**обителью на Высоком**" или Высоцкой. Отсюда и прозвание, с которым вошел в историю Русской Церкви ее основатель и первый игумен - преподобный Афанасий Высоцкий.

Авва Афанасий ревностно принялся за благоустройство вверенной ему обители. Многие русские подвижники прошли здесь, "на Высоком", высокую школу иночества. По учению аввы Афанасия, сохраненному для нас Епифанием Премудрым, быть иноком - нелегкое дело. **"Обязанность инока в том состоит, чтобы бдеть в молитве и в Божественном поучении до полунощи, а иногда и всю ночь; ничего не есть, кроме хлеба и воды, и то с умеренностью; масла же и вина вовсе не употреблять"**.

По словам угодника Божия, многие приходили к нему в обитель на Высоком, **"но потом обленились и, не стерпев трудности постнического воздержания, убежали"**. Тем выше было иноческое достоинство оставшихся со святым аввой подвижников. Потому-то в обитель к своему ученику и спостнику Афанасию Богоносный авва Сергей Радонежский направил для пострижения и наставления в иноческом подвиге своего будущего преемника, преподобного Никона.

Преподобный Афанасий учил его: **"Иноки называются добровольными мучениками. Святые мученики многие в один час пострадали и скончались, а иноки каждый день терпят страдания не от мучителей, но внутри, от собственной плоти и от врагов мысленных, бывают боримы и до последнего дыхания страдают"**.

В **1378** году, после кончины Святителя Алексия, митрополита Московского, прибыл в Москву новый митрополит - святитель Киприан. Но великий князь Димитрий Донской, который хотел поставить митрополитом своего духовника и сподвижника Михаила (Митяя), не принял митрополита Киприана и выгнал его из Москвы. Святитель оказался в трудном положении. Но он нашел поддержку и сочувствие у столпов русского иночества - преподобных Сергия Радонежского и Афанасия Высоцкого. Они с самого начала **видели каноническую правоту митрополита** в его споре с великим князем и **поддерживали его в длительной борьбе**





(1478 - 1490) за восстановление канонического порядка и единства в Русской Церкви.

Святителю Киприану пришлось в эти годы несколько раз ездить к Константинопольскому патриарху для участия в соборных решениях по управлению Русской Церковью. В одну из этих поездок, по благословению святого аввы Сергия, **отправился в Константинополь** с митрополитом и его друг, преподобный Афанасий Высоцкий, оставив игуменом в Высоцкой обители своего ученика, преподобного Афанасия Младшего (+ 1395).

В Константинополе преподобный Афанасий поселился **в обители святого Предтечи и Крестителя Господня Иоанна**, где приобрел себе келлию и жил с несколькими пришедшими с ним учениками, занимаясь молитвой, богословием, списанием книг. Около двадцати лет прожил преподобный в столице тогдашней церковной образованности в неустанных **трудах по переводу с греческого языка и переписыванию церковных книг, которые он отправлял затем на Русь**, передавая Русской Церкви не только наследие великой православной мысли, но и традиции константинопольских книгописных мастерских.

Постоянная связь установилась между книгописной мастерской преподобного Афанасия **в Константинополе** и каллиграфической и иконописной школой Высоцкого монастыря в Серпухове. Не случайно именно в **Высоцкую обитель** направил преподобный игумен Никон будущего великого **иконописца преподобного Андрея Рублева**. В иконописном творчестве преподобного Андрея Рублева, так же как в храмостроительном делании преподобного игумена Никона и в агиографических творениях Епифания Премудрого, нашли воплощение и синтез лучшие традиции византийского и русского церковного искусства.

Преподобный Афанасий Высоцкий, живя в Константинополе, продолжал трудиться для Русской Церкви. В одну только Высоцкую обитель было им прислано 10 икон лучшего греческого письма. Им и его учениками были переведены на славянский язык и переписаны "четыре сотницы глав" преподобного Максима Исповедника, главы Марка о церковных службах, слова преподобного Симеона Нового Богослова.

В 1401 г., уже перед самой кончиной, преподобный переписал, а, возможно, и сам перевел, **церковный устав**, распространившийся в Русской Церкви под названием "Око церковное".

В непрерывных книжных трудах прошла жизнь преподобного Афанасия. **Он скончался в Константинополе** в глубокой старости в **1401 г.** (или позже этого времени). Русские летописи запомнили его как старца "**добродетельного, учительного, знающего Священное Писание**", о чем "поныне



свидетельствуют писания его". Житие его было написано в 1697 г. иеромонахом Московского Чудова монастыря Карионом (Истоминым).

Церковь выразила свое отношение к трудам и подвигам первого игумена Серпуховского Высоцкого монастыря в словах молитвы из службы преподобному: **«Живущу ти на земли, едино бысть у тебе попечение, еже спасати от погибели души человеческий. И вся твоя жизнь святая зеркало добрых дел явися, о нихже прославися в тебе Отец Небесный».**

## Е В А Н Г Е Л И Е

**Н**икто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах.

**И** как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную.

**И**бо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную.

**И**бо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него.

(Евангелие от Иоанна, 3:13-17)

## ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ БЛЖ. ФЕОФИЛАКТА БОЛГАРСКОГО

"Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах". И это, по-видимому, не имеет ничего общего с предыдущим. Но если кто внимательно всмотрится в мысль Господа, то окажется, что и это близко относится к предыдущему.



Поелику Никодим называл Господа Учителем и Пророком, то Он говорит: «Не считай Меня за пророка, сущего от земли, посланного Богом учить, но **считай Меня сшедшим свыше, как Сына, а не от земли сущим**. Никто из пророков не восходил на небо, а только Я один имею взойти, как и нисшел».

Услышав, что Сын Человеческий сшел «с неба», не думай, что плоть сошла с неба. Действительно, Аполлинарий так думал, что Христос, имея тело с неба, прошел чрез Деву, как чрез канал. Но поелику **Христос, состоящий из двух естеств, был одна Ипостась или одно Лицо, то названия Человека прилагаются к Слову, и опять названия Слова – к Человеку**.

Так и здесь говорится, что с неба сшел «Сын Человеческий», потому что Он одно Лицо и одна Ипостась. Потом, чтобы ты, услышав "сшедший", не подумал, что сшедший уже не находится на небе, говорит **«сущий на небесах»**. Итак, услышав, что сшел, не подумай, что Я не нахожусь там; но Я и здесь присутствую телесно и там восседаю со Отцом по Божеству.

Сказав прежде о возрождении чрез крещение, говорит потом уже и о благодаянии, совершенном для нас чрез крест. Ибо **крест и смерть – причина благодати, подаваемой нам чрез крещение**, так как при крещении изображаем смерть Господню.

Не говорит прямо, что Я буду распят, **но напоминает о змие и о древней истории** (Чис. 21, 5–9) и таким образом за раз, с одной стороны, научает нас, что древнее сродно с новым и что **один и тот же Законоположник Ветхого и Нового Завета**, хотя Маркион, Манес и остальное собрание подобных еретиков отвергают Ветхий Завет, говоря, что он есть законоположение злого демиурга (художника); с другой стороны, научает, что если иудеи избегали смерти чрез взгляд на медное изображение змия, то тем более мы избежим смерти душевной, **взирая на Распятого и веруя в Него**. Сличи, пожалуй, образ с истиною. Там подобие змия, имеющее вид змия, но не имеющее яда:

так и здесь Господь – Человек, но – свободный от яда греха, пришедший в подобии плоти греха, то есть в подобии плоти, подлежащей греху, но Сам не есть плоть греха. Тогда – взирающие избегали телесной смерти, а мы – избегаем духовной. Тогда повешенный исцелял от ужаления змей, а ныне – Христос исцеляет язвы от дракона мысленного.

Когда слышишь **«должно вознесу быть»**, **понимай так: быть повешену**. Ибо Он повешен был на высоте, чтобы Освятителю землю хождением по ней освятить и воздух. **«Вознестись»** **понимай и так: быть прославлену**. Ибо крест стал поистине высотой





и славою Христа. В чем Он казался осужденным, тем осудил князя мира сего. **Адам умер по справедливости**, потому что **согрешил**. **Господь умер не по долгу справедливости**, потому что **не согрешил**. До распятия Господа смерть справедливо властвовала над людьми. А как Господь оказался безгрешным, то диавол что мог найти в Нем заслуживающего смерти? А как Он был умерщвлен несправедливо, то победил умертвившего Его и таким образом освободил и Адама от смерти, справедливо причиненной ему, как согрешившему.

И иначе. Два предмета господствовали над родом человеческим: **удовольствие и скорбь**. Господь, прошедши чрез то и другое, оказался непобедим. Искушитель сначала приступал к Нему на горе с предложением удовольствия (Мф. 4:3, 6, 9); но, нашед Его непобедимым чрез это, употребил великую хитрость, навел скорбь, чтобы, по крайней мере, чрез нее овладеть Им, и для сего восставил против Него все: отречение учеников, насмешки воинов, хулу мимоходящих, смерть от иудеев, но и при этом – нашел Его непобедимым. Ибо скорбь на кресте не могла возбудить в Господе ненависть к распинателям, но Он продолжал любить их и молился за них, говоря: «Отче! Не поставь им греха сего» (Лк. 23, 34). Видишь ли, как Он победил тем, чем, по-видимому, был побежден. Таким образом, **крест стал и возвышением Его, и славою**.

Любовь Бога к миру велика и до того простерлась, что Он отдал не ангела, не пророка, **но Сына Своего, и притом Единородного** (1Ин. 4, 9). Если бы Он отдал и ангела, то и это дело было бы не мало. Почему? Потому, что ангел – верный и покорный Его служитель, а мы – враги и отступники. Теперь же, когда отдал Сына, какое превосходство любви показал Он?! Опять, если бы Он имел много сыновей и отдал одного, то и это было бы очень великое дело. А теперь Он отдал Единородного. Можно ли же достойно воспеть Его благодать?

Ариане говорят, что Единородным Сын называется потому, что Он один только произведен и сотворен Богом, а все прочее уже Им сотворено. Ответ им простой. Если бы Он назван был Единородным без слова «Сын», то ваша тонкая выдумка имела бы основание. Но теперь, когда **Он называется Единородным и Сыном**, слово «Единородный» нельзя понимать так, как вы, но так, что Он один только рожден от Отца.

Заметь, прошу тебя, то, что как выше Он сказал, что Сын Человеческий сшел с неба, хотя плоть не сошла с неба, но принадлежащее Богу приложил к человеку **по причине единства Лица и единства Ипостаси**, так и здесь опять принадлежащее человеку прилагает к Богу Слово. «Отдал, – говорит, – Бог Сына Своего на смерть». Хотя Бог пребыл бесстрастен, но поелику по Ипостаси Один и Тот же был и Бог Слово, и Человек, подлежащий страданиям, то и говорится, что отда-





ется на смерть Сын, который действительно и страдал в собственной плоти.

**"Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него"**. Поелику два пришествия Христовы, одно уже бывшее, а другое – будущее, то о первом пришествии говорит, что Сын не послан, чтобы судить мир (потому что, если бы Он для сего пришел, то все были бы осуждены, так как все согрешили, как и Павел говорит (Рим. 3, 23), но преимущественно для того пришел, **чтобы спасти мир**. Таковая была цель у Него. Но на деле вышло, что осуждает тех, кои не уверовали. Моисеев закон пришел преимущественно для обличения греха (Рим. 3, 20) и осуждения преступников. Ибо он никому не прощал, но как находил согрешающего в чем-нибудь, в то же время налагал и наказание. Итак, первое пришествие не имело целью судить, кроме тех, которые на деле не уверовали, ибо они уже осуждены; а **второе пришествие будет решительно для того, чтобы судить всех и воздать каждому по делам его**.

## ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ К КОРИНФЯНАМ СВЯТОГО АПОСТОЛА ПАВЛА (6:11-18)

**Видите, как много написал я вам своею рукою.**

**Желающие хвалиться по плоти принуждают вас обрезываться только для того, чтобы не быть гонимыми за крест Христов, ибо и сами обрезывающиеся не соблюдают закона, но хотят, чтобы вы обрезывались, дабы похвалиться в вашей плоти.**

**А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я для мира.**

**Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а новая тварь.**

**Тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость, и Израилю Божию.**

**Впрочем никто не отягощай меня, ибо я ношу язвы Господа Иисуса на теле моем.**

**Благодать Господа нашего Иисуса Христа со духом вашим, братия. Аминь.**